

从彼得前书二章 4-10 节看 基督徒作为祭司群体的身份 和使命：兼谈对个人主义的批判

黃琪珺

作者简介

土生土长的槟城人，内向理性，享受音乐、文字和电影。毕业于槟城理大工商管理硕士；马浸神道学硕士。目前有志并参与讲道及各类的教导事工，亦于教会里参与牧养工作。秉持开放学习的心态，在事奉神的道路上且行且思，且悟且进，定意这一生要向着标杆直奔。

摘要

因后现代思潮的影响，如今的社会发展出愈加极端的个人主义，教会的存在和定位也备受挑战。当初宗教改革「信徒皆祭司」的概念引用了彼得前书二章 5-9 节，然而在传承的过程中染上了个人主义的色彩，变得和彼得前书中信仰群体的概念相抵。因此，本文希望根据彼得前书二章 4-10 节中许多「群体」的概念，坚固神子民作为祭司群体的使命。

引言

近年来，因后现代思潮的影响，个人主义在世界各地的现代社会中大为流行。个人主义不单在个体的心理和行为上显明出来，而是整个宏观的社会文化指标都逐渐趋向个人主义。¹当然，个人主义有着尊重个体的独立性、独特性、自由选择、自我实现等正面的面向，不过本文聚焦的是其负面的层面，特别是像「表现型个人主义」中拒绝各种形式的外在权威、凭个人偏好做出道德判断等。这些负面向会影响信徒间的彼此委身，及信徒委身于教会群体的生活方式。²

西方文化中个人至上的主义，甚至造成了以自我为中心的视角看圣经的问题。³当初马丁路德为了反击腐败的宗教权威而推广的「信徒皆祭司」观点，是要强调耶稣作为大祭司，祂已经打破上帝的信徒间的隔阂。然而个人主义却把这观点扭曲成救恩纯粹是个人和神之间的事，信徒不需要归属一个信仰群体等概念。这和彼前书二章 4-10 节中展现的「群体」概念是相抵的。彼得前书里一个重要观点就是教会是作为被拣选的、富末世性的弥赛亚群体。⁴此书

¹ 黄梓航等，〈个人主义上升，集体主义式微？——全球文化变迁与民众心理变化〉，《心理科学进展》26(11) (科学出版社，2018)。

² Jonathan Leeman, 〈教会中的表现型个人主义〉，《九标志中文期刊》，第 91 期 (2023 年 9 月) <https://cn.9marks.org/journal/expressive-individualism-in-the-church>

³ Richards, E. Randolph and Brandon J. O'Brien, 〈透过西方的眼睛误读圣经：摘下文化的眼罩，更好地理解圣经〉，《全球基督教期刊》，第二期 (2015 年)：99。

⁴ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》(香港：天道书楼，1997)，63。

信的开头和结尾处（1:2，5:13）都提及了「拣选」这个观念，而彼得所提及的「拣选」是一个信仰群体，而非个体的「拣选」。

本文根据彼得前书二章 4-10 节中许多「群体」的概念，探讨基督徒是如何集体地成为祭司，及众信徒所承载的身份和使命。这些概念可以用来提醒每一位基督徒应当成为教会的一份子，必须在教会中和其他肢体同被建造，一同荣耀神。此外，这段经文亦强调信徒的身份和价值都系于基督，提醒信徒宝贵的救恩和身份是借着基督所得的，所以信徒一生都背负着宣扬神救恩的使命。而这一份使命是透过信徒一生的见证、在集体的事奉中完成的。因此，本文希望借着这些讨论，使教会更清楚地认识其作为祭司群体的定位和使命，进而帮助教会对抗与经文教导不符的个人主义。

一、神子民在基督里被拣选（2:4-5）

彼得前书一章 1 节至二章 10 节是书信中第一个分段，而作为这个分段中的高潮，二章 4-10 节这个段落的是继承了二章 1-3 节中的教导，是因着「尝过主恩的滋味」而做出的回应。⁵ 根据原文以及《和修》，二章 4 节的开头应当是「你们来到主前/要亲近主」。由此可见，二章 4-10 节这段经文在宣告和阐述信徒的身份和特质的同时，也表达了这些身份都是建立在信徒和主基督的关系上。Horrell 称第 4、5 节是这个段落的概括性介绍，它把 6-10 节的主题和教导

⁵ David G. Horrell, *1 Peter (New Testament Guides)*, T&T Clark, 2008, 68.

浓缩并作出简介，带出了基督是被拣选的、宝贵的活石，以及教会被拣选为属神的圣洁子民，这两个关键议题。⁶

(一) 基督是被拣选的活石

第4节称基督是「活石」，这里的「石」不是路边普通的石头（πέτρα），所用的词汇乃是指建筑所用的石（λίθον），是房子的一部分。⁷ 这块活石被人所厌弃是因为祂带来光明与真理，喜爱黑暗的世界恨恶祂。⁸ 基督是被人所弃、被神拣选的活石，在第6-8节也讲述人对基督的两种不同反应和其结果。信靠基督这块活石的就会得到荣耀，不信的人就会被绊跌。

(二) 神子民整体为祭司群体、被建造为灵宫

神视基督为宝贵的，信基督的人也视基督为宝贵并信靠他。同时，信徒因着基督也被神所看重，与基督一样像活石、同为建造灵宫的材料。⁹ 这座灵宫的意象延展出「祭司群体」的概念。原文中5节的「活石」（λίθοι）是复数。彼得以「众活石」被造成灵宫的图像，来比作基督徒群体一起成为献祭的祭司，所以信徒是祭司亦是属灵的殿宇，这种双重性（duality）正是彼得刻意营造的向度。¹⁰ 因此灵

⁶ 同上，69。

⁷ 张永信，张略，《天道圣经注释：彼得前书》，181。

⁸ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，（香港：明道社有限公司，2010），81。

⁹ 同上，80-81。

¹⁰ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，（香港：天道书楼，2021），75。

宫这个比喻说明了教会的本质——众信徒是构成圣殿的活石，和教会的职能——众信徒是这殿中侍奉神的祭司。¹¹

第 5 节里，彼得解释作为神子民的权利，这个群体得以到神的面前，「被建造成为灵宫，做圣洁的祭司」，为要献上「灵祭」。这一连串的词汇都是来自旧约的礼仪制度。

¹² 彼得这么做并不是要教会回到旧约献祭的时代和制度，而是在表达众信徒拥有圣洁祭司的职能，每一个信徒都有份与集体祭司（corporate priesthood）的职能。¹³ 根据第五节，彼得指出众信徒作为祭司的目的就是献上灵祭，这一概念将在下文第四章中进一步探讨。

二、神子民被拣选的根据（2:6-8）

在 6-8 节，彼得使用米大示（Midrash）的犹太人注释方式以经解经，引用了三段有「石」这意象的旧约经文，将它们串联起来指出弥赛亚是房角石。¹⁴ 早期教会引用石头经文是借取犹太人的用法，也是沿袭基督的做法——常引用石头的经文指向自己。¹⁵

（一）基督作为救恩事工的房角石

彼得在引用这三段经文时，把其中的动词从原本的将来式时态改成现在式，这是要说明旧约中所说的预言都应

¹¹ 格兰特·奥斯邦，《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》，李巍妍、甘丹、王波译，（香港：恩道出版社，2018），286。

¹² 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，181。

¹³ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，84-85。

¹⁴ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，178。（这三段经文就是以赛亚书 28：16、诗篇 188：22 以及以赛亚书 8：14。）

¹⁵ 格兰特·奥斯邦，《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》，284。

验了，耶稣就是犹太人所期待的弥赛亚。¹⁶ 那些弃绝基督的匠人——无论是万民、以色列、还是耶稣时代的法利赛人，总之是不信、敌对基督之人。这些不顺服、弃绝耶稣的人反而无意中帮忙安置了基督这块基石，使上帝的救赎计划借着基督的受死和复活得以实现，成就了旧约中有关弥赛亚的预言。¹⁷ 而在第6和7节所说的「房角石」、「头块石头」的意思是指基石而非平顶石，基石要先立定，其他石头才能建立其上，使整座建筑物得以坚固。¹⁸ 彼得以此比喻基督是得救唯一的根基，而信靠基督的人就像是把生命建基于坚固的基石上，成为神亲自建造的圣殿。神借着先知以赛亚所预言的在锡安新建造的殿（赛 28:16），就是以基督为房角石所建立的教会。¹⁹

（二）神子民与基督的关系

彼得于第6-8节在表明基督的身份的同时，也将经文的意义从基督论转到教会论上。前文已提及了基督是从死里复活、赐下生命、与人建立关系的活石。而6-8节就说明了信与不信的人对基督有不同的回应，而基于这不同的回应，基督对于信与不信的人就有不同作用。²⁰ 彼得解释了信徒是靠着「信」而和弥赛亚的尊荣产生关系，信靠神的人就和宝贵的房角石结连，因此「活石」就是弥赛亚子民身份的一个含义丰富的标记。²¹ 奥斯邦（Grant R. Osborne）

¹⁶ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，28-29。

¹⁷ 克劳尼，欧思真译，《圣经信息系列：彼得前书》，（台北：校园书房出版社，2008），112-113。

¹⁸ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，187。

¹⁹ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，89。

²⁰ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，189。

²¹ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，76。

就指出，彼得引用诗篇一百一十八章的用意就是说明教会借着基督，也和基督一样，纵然遭受弃绝却会得尊荣，名声也会传遍世界。²²

三、神子民作为祭司群体的身份（2:9-10）

彼得前书的其中一个主要的神学思想就是「耶稣是旧约应许的弥赛亚」，同时彼得常用旧约词汇来形容信靠基督的群体，以及使用隐喻来帮助新约读者体会到神的工作从古时延续至今。²³ 这就包括 9 节中用来形容神子民身份的四个隐喻。「被拣选的族类」和「属神的子民」是引用之以赛亚书四十三章 20-21 节，而「君尊的祭司」和「圣洁的国度」则是出自出埃及记十九章 6 节。

谭志超提出了一个洞见，那就是彼得把这四个称谓连贯在一起，是为了显示出神在第一次出埃及时建立以色列国的本意和新出埃及的意义，已经结合起来了。²⁴ 旧约中的以色列立国，是为了成为属神的祭司群体和国度；而新约世代中，这个「族类」不再以亚伯拉罕的后裔为标记，而是「被神拣选」，同时「为神所有」，因此第 9-10 节就是新约中证明基督群体等同旧约神的子民最有力的证据之一。

²⁵

²² 格兰特·奥斯邦，《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》，285。

²³ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，12-14。

²⁴ 同上，80。

²⁵ 同上，81-82。

(一) 被拣选的族类

第 9 节的「唯有你们」在希腊文中是强调式，强调神子民和不信的人的地位的强烈对比。²⁶ 信徒蒙神拣选，是因为信徒相信和接受神拣选的基督。这拣选是来自于神的主权，拣选的条件也不再如旧约中是来自于血统。对应基督是「蒙拣选的房角石」，信徒的身份同样是蒙神拣选、是尊贵的。²⁷

(二) 属神的子民

「属神的子民」是个特殊、宝贵的身份。信徒为神所爱、为神所眷顾，同时也会不断承受神的警戒和管教。²⁸ 这个称号强调与神的亲密关系。教会就像新的以色列，如同旧约中的以色列民族，专属于神，为要完成神特别的旨意。克劳尼 (Edmund. P. Clowney) 也强调，教会这个群体应该比旧约中的以色列民更为合一，因为新约的教会是有属灵上的亲属关系。²⁹

²⁶ 冯国泰、李汤马，《彼得前后书·犹大书》，天道研经导读，梁海伦译（香港：天道书楼，1998），43。

²⁷ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，192。

²⁸ 格兰特·奥斯邦，《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》，296。

²⁹ 克劳尼，欧思真译，《圣经信息系列：彼得前书》，(台北：校园书房出版社，2008)，121

（三）君尊的祭司

君尊的意思是「尊贵」，也包含「属于王」的意思，而「王」是指基督，因此这段经文也可解释为信徒是「基督的祭司」。³⁰ 祭师的职分是带领百姓敬拜的体系，而这体系完整呈现神与百姓之间的关系。³¹ 彼得是要强调所有的基督徒皆被呼召来发挥祭司的职能。因此，如同旧约时代的祭司，新约教会群体也是祭司群体，肩负着作为上帝和世人之间的桥梁的职责，要把世人带到神面前、同时把神的话语和恩典带给世人。

（四）圣洁的国度

延续彼得前书一章 2 节和 15 节所描述的，因为神已经洁净了信徒，因此由信徒组成的国度是一个圣洁的邦国。³² 既然是分别为圣的新国度，即是应当从世界分别出来，除去罪恶，包括一章 13 节至三章 12 节所列出的恶行。³³ Horrell 也提起，这种视神子民为被拣选的、必须和周围的恶势力对抗的观念是和犹太传统的释经观念息息相关。³⁴ 神的国度的光明圣洁与充满罪恶的属地权势的对比，可以透过神子民的生命彰显出来。

³⁰ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，92。

³¹ 尤金·毕德生，《全备关怀的牧养之道》，译者：沈香芸、邱恩宜、张佩幸，（台湾：以琳书房，2002），128。

³² 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，92。

³³ 格兰特·奥斯邦，《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》，295。

³⁴ David G. Horrell, *1 Peter (New Testament Guides)* , 33-34

（五）神子民的新身份

在第 9 节引用 4 个隐喻来解释了神子民的身份后，彼得接着在第 10 节借用了何西阿书中以色列的经历，强调这种由「不是子民、不蒙怜恤」转为「神的子民、蒙了怜恤」的改变，鼓励由犹太人和外邦人混合组成的第一代信徒群体，已经「由无到有」，同为弥赛亚的子民。³⁵ 这个教导回应了彼得在一章 3 节中提起的，所有「分散的、寄居的人」——包括主要读者群——外邦人，都继承了原本专属犹太人所传承的神子民的身份，而享有属神子民这个荣耀的新身份。³⁶

四、神子民作为祭司群体的使命（2:5，2:9）

（一）教会作为灵宫透过基督献上灵祭来荣耀神

许多基督徒对于信仰的回应和表现，似乎只透过在主日中参与崇拜来彰显。然而，我们看见 5 节中「被建造」这个词汇是现在式，显明来到基督前的信徒会持续地渐长成为「灵宫」，也就是属灵的、敬拜神的圣殿。³⁷ 因此正确的观念应当是基督徒信主以后必须持续成长，平日的生活也不和信仰脱节。新约中许多经文提及「献祭」是包括全人生命、物质供给、颂赞、行善、捐输、祷告等。³⁸ 每个基督徒的整个生命就是一个「活祭」，因此我们在人生中所

³⁵ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，69。

³⁶ David G. Horrell, *1 Peter (New Testament Guides)*, 70.

³⁷ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，183。

³⁸ 同上，185。

扮演的每一个角色、所作的一切都是献祭。³⁹ 此外，更具体地看彼得在这里说的「灵祭」，应当是指彼得前书中提及的一切善行，包括彼此相爱、尊重教外的人、有好德行、宣扬神的美德等，借此达到最终目的一—领人归主。⁴⁰

同时，9 节也支持同样的教导，阐明教会作为祭司群体有着「敬拜神和宣扬神」的双重使命，因此教会是属神的，但教会也同时必须是入世的。⁴¹ 可见基督徒在平日里的正确生活方式，和弟兄姐妹相处时彰显出来的爱和好德行，以及受逼迫时的忍耐和美德，都是和完成神拣选我们的心意有份，借着好见证，让他人认识神的荣耀。

（二）神子民透过「言」和「行」宣扬主的救恩

9 节表明了这个新身份的目的，就是要「宣扬召他们出黑暗入奇妙光明者的美德」，而接下来的 10 节中所强调的「从前」和「现在」，实际上和 9 节中的「黑暗」而「奇妙光明」是相呼应的。脱离黑暗权势而进入光明的基督徒需要丢弃以前所行的种种不义之事，在生活中用实际行为向这个世界宣扬神的奇妙救恩。信徒除了要用言语来传扬神救恩的大能，向人做美好的见证以使人听见福音，也要用生活来宣扬神的美德。

彼得前书第三到五章中有关夫妻如何相处、信徒要彼此相爱、到教会领袖和信徒要以谦卑顺服对待彼此的教导，都是基于被神呼召、被拣选，为了「荣耀神、见证神的恩」。

³⁹ 马保罗，《不做堂会奴隶，成为基督身体》，（香港：印象文字 InPress，2018），125。

⁴⁰ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，86-87。（初期教会视领人归主为献上灵祭，彼前 2：5、9 也和以赛亚书 66：18-21 的观念是平行的。）

⁴¹ 张永信、张略，《天道圣经注释：彼得前书》，64。

由此可见，基督徒彼此相爱是帮助教会完成祭司群体使命的一个要素。曾立华就表示，充满活力的爱，是一个满有基督生命的教会的标志。⁴² 基督徒之间彼此相爱的关系是教会在世上做好见证的重要基础，因此建立一个真诚相爱的群体，是教会最重要的任务。⁴³

五、个人主义与祭司群体的身份和使命不符

就如引言中提出的，如今东方国家也不再和个人主义不沾边。根据莊祖鯤的说法，全球的千禧年世代的年轻人，包括中国，都出现了属于极端个人主义的「后现代思潮」的大趋势，很容易陷入每个人都活在自己的孤岛上的状态。⁴⁴ 西方学者很早就意识到个人主义对福音有负面影响。Streett 就曾批评，在美国以人为本的「美式个人主义福音」取代了以上帝为中心的「天国的福音」，导致了信徒把救恩当成上天堂的门票、轻视悔改和顺服的重要性、不视自己为教会群体一份子、忽略宏观的救赎历史、过度着重个人体验。⁴⁵

此外，Brooks 亦指出二十世纪末开始在美国兴起的一种个人化、去中心化的福音，使人们从原本的基督教文化——谦卑自己，广泛转变成为自己着想、将自己视为宇宙

⁴² 曾立华，《彼得前书、犹大书：乱世惊情中的持守》，（香港：天道书楼有限公司，2008），53。

⁴³ 马保罗，《不做堂会奴隶，成为基督身体》，（香港：印象文字 InPress，2018），109。

⁴⁴ 莊祖鯤，《大哉问—护教学概论》（出版社：真光协会，2019），270-271。

⁴⁵ R. Alan Streett, The Gospel of American Individualism Versus the Gospel of the Kingdom, *Journal for Baptist Theology and Ministry* Vol. 1 No. 2 (Fall 2003): 13-16.

中心的文化，他称之为「大我」文化。⁴⁶ 举例来说，毕德生 (Eugene H. Peterson) 就曾指出，在基督教漫长的属灵传统中，团体性的祷告——尤其是在崇拜中的，是最重要的，其次才是个人性祷告，但是在美的文化里却把这个次序倒转了。⁴⁷ 个人祷告的重点在于「我」的意识和需要，是由「我」发起的，而团体祷告却是对上帝话语的回应，不再是以自己的感受和情况为主，而是要谦卑下来看见其他的需要。⁴⁸

有趣的是，Heath 反倒指出其实是基督教的世界观推动了个人主义在西方文化中的发展，特别是马丁路德所提倡的「信徒皆祭司」的教义产生了一种「自主的自我意识」，成为个人主义进化过程中的重要基石。⁴⁹ 托德 (Obbie Tyler Todd) 亦指出路德是属灵改革的榜样，但同时也有些误导性的层面，导致路德成为个人主义的象征。⁵⁰ 然而，亦有人为路德平反。陈已新指出，当马丁路德论证「信徒皆祭司」的时候引用彼得前书二章 5-9 节，并无特别强调这是个人主义的概念，反而依然是在教会共同体的框架中。⁵¹ 霍顿 (Michael Horton) 也表示路德纵使对教会的外在形式相

⁴⁶ David Brooks, *The Road to Character* (New York: Random House, 2015), 6. 这里的“大我”不是华人的谚语“牺牲小我，完成大我”中无私的意思，而是要表达“宇宙中我最大”的意思。

⁴⁷ 尤金·毕德生，《全备关怀的牧养之道》，译者：沈香芸、邱恩宜、张佩幸，(台湾：以琳书房，2002），10。

⁴⁸ 同上，10。

⁴⁹ Maureen Heath, “The Evolution of Individualism Through Christianity”, *Georgetown University: ProQuest Dissertations Publishing*, April 2018:161.

⁵⁰ 福音联盟提供，《美国对马丁路德的神化》，<https://www.tgcchinese.org/article/america-mythology-luther> (2023 年 7 月 10 日)。

⁵¹ <座谈会：“信徒皆祭司”与今日教会牧养>，《教会》第 67 期 (2017 年 9 月)：48。

对不在意，却仍然重视信徒的相聚以及教会中的圣言和圣礼。⁵²

由此可见，认为信徒不需要教会群体或牧者的这种想法，是因扭曲了「信徒皆祭司」的教义而衍生出来的个人主义。这是宗教改革之后，在人性败坏的视角和传承中，以人文主义的角度看救恩，并把教会论和救恩论分割开来的一个错谬。⁵³路德「信徒皆祭司」的概念其实符合彼得前书二章 4-10 节的教导，那就是每一位基督徒都是借着基督作为灵宫的其中一块活石。若每每提起「教会」这个词汇时信徒不会想到自己，而是联想到牧者、教会领袖等，那么证明教会未能落实「信徒皆祭司」的观念。⁵⁴因此，信徒必须与基督联合，信徒之间亦必须彼此相交、彼此服侍。

总的来说，作为祭司群体，信徒不是不需要教会，教会也不是不需要领袖和制度，而是强调每位信徒可以直接来到神面前与神亲近，同时在教会中以不同的恩赐同心事奉，达到「多样」与「和谐」并行。蒙拣选的信徒其实是蒙召走上背十架、舍己的路上。作为基督的跟随者，基督徒在行动和心态上要跟随基督，到一个地步如潘霍华 (Dietrich Bonhoeffer) 所说的「基督的每个呼召均带进死亡之中」。⁵⁵ Lane 形容得非常贴切，那就是这座灵宫的每一块活石都有罪性、会跌倒、会悖逆神，所以信徒之间真诚

⁵² 麦克·霍顿，〈历史上的教会论〉，述宁译，《教会》第 71 期(2018 年 05 月)，<https://www.churchchina.org/archives/180505.html>

⁵³ 〈座谈会：“信徒皆祭司”与今日教会牧养〉，《教会》第 67 期 (2017 年 9 月)：47。

⁵⁴ 马保罗，《不做堂会奴隶，成为基督身体》，(香港：印象文字 InPress，2018)，122。

⁵⁵ 谭志超，《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》，85。

持续地彼此相爱、互相搭配、互相守望提醒，是成功地维护灵宫的平衡和运作的要素。⁵⁶

总结

「信徒皆祭司」这个概念不应该跳脱出教会整体的框架。毕德生就曾表示，「圣经中的敬拜，是神子民在群体环境下对神的回应」。因此信徒敬拜神，不只是个人的感受或私下的事，而是信徒在与信仰群体的相互关系上如何向神作出回应。⁵⁷当教会中个人主义盛行时，信徒就会只顾自己的表现和经验而忽略整体服侍。这与彼得前书中信徒作为「祭司群体的一份子」和「灵宫中的一块活石」的这种身份的描述是不相符的。信徒应该在大祭司基督的带领下发挥祭司的职能，彼此搭配服侍、荣耀神。⁵⁸这其实就是延续旧约中祭师的使命。同时，基督徒的事奉不单单局限于教会之内。若每一位基督徒都能在自己的工作、家庭、社会的岗位上忠心地服事主、服事人，那么基督徒就能够无论在教会内外都荣耀上帝和成为救恩的见证，做到了向人「宣扬神的美德」。如此，基督徒就回应了神的拣选和呼召，发挥了祭司的职能，带领人归向神。

⁵⁶ Tony Lane, Exploring Christian Doctrine, Great Britain: SPCK, 2013, 236.

⁵⁷ 尤金·毕德生，《全备关怀的牧养之道》，143。

⁵⁸ 赖可中，《彼得前书：经历苦难进入荣耀》，94。

参考书目

<座谈会：“信徒皆祭司”与今日教会牧养》。《教会》第 67 期（2017 年 9 月第 5 期）：43-53。

马保罗。《不做堂会奴隶，成为基督身体》。香港：印象文字 InPress，2018。

尤金·毕德生。《全备关怀的牧养之道》。译者：沈香芸、邱恩宜、张佩幸。台湾：以琳书房，2002。

冯国泰、李汤马。《彼得前后书·犹大书》。天道研经导读。梁海伦译。香港：天道，1998。

克劳尼。《圣经信息系列：彼得前书》。欧思真译，台北：校园书房出版社，2008。

曾立华。《彼得前书、犹大书：乱世惊情中的持守》。香港：天道书楼有限公司，2008。

张永信，张略。《天道圣经注释：彼得前书》。香港：天道书楼，1997。

格兰特·奥斯邦。李競妍、甘丹、王波译。《房角石圣经注释丛书：雅各书、彼得前后书、犹大书》。香港：恩道出版社，2018。

福音联盟提供。《美国对马丁路德的神化》。

<https://www.tgcchinese.org/article/america-mythology-luther> (2023 年 7 月 10 日)。

莊祖焜。《大哉問—護教學概論》。香港：真光協會出版社，2019。

黃梓航等。〈个人主义上升, 集体主义式微?—全球文化变迁与民众心理变化〉。《心理科学进展》，26(11)。科学出版社，2018。

<https://journal.psych.ac.cn/xlkxjz/article/2018/1671-3710/1671-3710-26-11-2068.shtml>

麦克·霍顿。〈历史上的教会论〉。述宁译。《教会》第 71 期(2018 年 05 月)。

<https://www.churchchina.org/archives/180505.html>

赖可中。《彼得前书：经历苦难进入荣耀》。香港：明道社有限公司，2010。

谭志超。《与彼得同读旧约--彼得前书的弥赛亚（新时代）》。香港：天道书楼，2021。

Brooks, David. *The Road to Character*. New York: Random House. 2015.

Lane, Tony. *Exploring Christian Doctrine*. Great Britain: SPCK, 2013.

Heath, Maureen, “The Evolution of Individualism Through Christianity”, *Georgetown University: ProQuest Dissertations Publishing*, April 2018: 105–131.
https://repository.library.georgetown.edu/bitstream/handle/10822/1053063/Heath_georgetown_0076D_14011.pdf?sequence=1&isAllowed=y

Horrell, David G. *1 Peter (New Testament Guides)*, T&T Clark, 2008.

Leeman, Jonathan。〈教会中的表现型个人主义〉。《九标志中文期刊》第 91 期（2023 年 9 月）。

<https://cn.9marks.org/journal/expressive-individualism-in-the-church>

Randolph, Richards E. and O'Brien, Brandon J. 〈透过西方的眼睛误读圣经：摘下文化的眼罩，更好地理解圣经〉。《全球基督教期刊》第二期（2015 年）。

R. Alan Streett, “The Gospel of American Individualism Versus the Gospel of the Kingdom” *Journal for Baptist Theology and Ministry*, Vol. 1 No. 2 (Fall 2003): 5-18.
https://www.nobts.edu/baptist-center-theology/journals/journals/fall-2003/JBTM_1-2_Fall_2003_02_Gospel_of_Kingdom_of_God.pdf