

从提多书探讨 信徒敬虔生活的正确动力

蔡嘉琪

作者简介

随和安静的INFP，享受阅读、喜欢文字的独中生。本科毕业于天津科技大学外文系；马浸神道学硕士。目前已全职事奉第13年，曾任于雪兰莪教会的行政助理，活跃于跨文化和福音窗口事工，现为本院同工。事奉期间完成神学训练。有志于跨文化宣教和教育事工。愿如孩童般的信心，将五饼二鱼献上，使用在上帝所预备的事工中。

摘要

保罗在《提多书》中教导信徒把真理落实在日常的敬虔生活中，而神的救赎恩典和信徒对末日的盼望，就是激励基督徒活出敬虔生活的根基。根据此观点，本文会提及克里特教会中的错误神学、信徒敬虔生活的动力、错误的信仰观点，及操练敬虔的心态。

引言

《提多书》的主题讲述纯正的道理与敬虔生活之间的关系。纯正的道理应该落实在日常的敬虔生活中，因此保罗对处在不同年龄层和社会地位的信徒都有具体的教导（2:1-10）。保罗在这书信同时强调，得救乃是神的救赎之恩（3:4-7）。有关敬虔生活的道德教训其背后的根基，其实是神的恩典与对末日的盼望（2:11-14）。¹若缺乏对神的救赎恩典的了解，与存有对末日的盼望，教会对敬虔生活的要求只能沦为说教，而不是对神恩典的回应和责任。十九世纪布道家艾特（Canon Hay Aitken）在其《提多书》的释经书中强调：“恩典不只救赎我们，也负起训练我们的责任；而所有的基督徒都是恩典学校的学员”²。

然而，一些信徒倾向于把对神恩典的回应变成律法主义。清教徒托马斯古德（Thomas Goodwin）对此做出警告：“我们即使作为基督徒也有试图把信心变成行为的倾向”。人看到他信心和顺服之船的情形，想要重建另外一艘船，就这样他废弃了他努力所做的，反而因通过努力上天堂而下了地狱。³另外，在反律法主义的观点中，“因信称义”指的是基督徒归正以后就没有义务去遵守律法的要求了，

¹ 斯托得，《圣经信息系列-提摩太前书、提多书》，黄元林译，（台北：校园书房出版社，2001），290。

² 同上，292。

³ 迈克尔·霍顿，〈使人离弃十字架的三种追求〉，文睿译，《教会》，二十期（2009年11月）。

<https://www.churchchina.org/archives/091104.html?fbclid=IwAR0LKvry23ER2inEdYJxjScwQf8EcHbXh2uU4Xv8SRPEpBebsfiGv2MOwwc>

声称人是靠恩典而活，而不是靠律法而活。⁴ 这是另一个极端的例子。

综合以上的学说，本文要说明的看法是，信徒能够过敬虔的生活，源自对神的救赎之恩的回应（3:4-7）及对主再来的盼望（2:14）。这个看法最符合提多书的神学。本文将从提多书中提出四点，包括克里特教会中的错误神学、信徒敬虔的生活的动力、今天信徒错误的信仰观点，及今天信徒操练敬虔的心态，来论述信徒敬虔生活的正确动力。

一、克里特教会中的错误神学 (1:10-16)

克里特教会中盛传着一些来自假教师或异端的教导。第一种是犹太基督教诺斯底主义，他们坚持处理洁净与污秽的律法条规，教导信徒禁戒食物。他们在这些事上判断错误，是由于他们跟从了犹太基督教的诺斯底主义。⁵ 许多学者认为，早在基督降生之前，诺斯底态度或观念已存在犹太思想之中。最基本的观念为，犹太人相信人类生活在一无知及虚幻界中，但人却可以藉着知识和顿悟而得救。这类基督教诺斯底主义宣称对神有丰富的知识，才是得救的方法，他们自称“认识神”，然而他们的知识却“与所教真实道理”不符（1:9）。这种教导的结果就是，信徒要不过着一种苦行僧式的、放弃世上一切的生活，不然信

⁴ 司布尔，《我该如何在世界中生活》，乔兰山以姐译，(Wheaton, Ill. : Tyndale House Publishers ,1991)，23-24。

⁵ 候嘉文奥斯，《道声新约神学注释 提摩太前后、提多、帖撒罗尼迦后书》，陆秀云译，(香港：道声出版社，1989)，152。

徒就是带着纵欲主义来生活，以为真我是超越的、是不受肉体在世上的享乐影响的。⁶

第二种错误的神学是，当时在教会中有一种表达敬虔的礼节，目的是为了强化犹太教的律法主义。此主义看重典礼及仪式的洁净。为此，保罗教导提多必责备这种荒谬的言语和诫命（1:14），并再一次强调这种看重形式与仪式的洁净礼仪，与正直的生活没关系（1:15-16）。⁷这些假教师根据“犹太传统”、“人的传统”（1:14-15）及“律法”（3:9），说荒谬无凭据的话。⁸

事实上，从提摩太前后书和提多书中发现，希腊文的“义”（δικαιοσύνη, *dikaiosynē*）的意思是介于道德上的正直，也就是符合神律法的生活（提前 6:11；提后 2:22，3:16），和因称义而无罪的判决之间。换句话说，“义”就是一个人因为基督忠于圣约，即基督为世人的罪顺服受死，由此从神领受罪得赦免的身份，而拥有因信称义身份的人，就当活出写在“心版上的律法”（林后 3:3）。保罗在三章 5 节再次否定遵循犹太律法是约中百姓的标记。⁹

⁶ 候嘉文奥斯，《道声新约神学注释 提摩太前后、提多、帖撒罗尼迦后书》，152。

⁷ 雷姆兹.罗斯顿，《平信徒圣经注释(23) 帖撒罗尼迦前后书.提摩太前后书.提多书.腓利门书》，凌琪翔、梁重光、李欣怡译，（台南：人光出版社，2002），199。

⁸ 候嘉文奥斯，《道声新约神学注释 提摩太前后、提多、帖撒罗尼迦后书》，42-43。

⁹ 唐书礼，《麦种圣经注释：提摩太与提多书信（下）》，潘秋松、陈志文、李忠晋、梁永胜译，（美国：麦种传道会，2013），1136-1137。

因此，信徒不能以形式与礼仪，取代委身耶稣基督。假如信徒随从异端的教导，注重形式与礼仪甚于与神的关系，那么他们所做的各样善工便无法蒙神悦纳（1:16）。

二、信徒敬虔生活的动力

（一）源自对神的救赎之恩典的回应(2:11-14)

那信徒敬虔生活的动力和原由究竟源自何处。保罗提出了两个来源。第一个动力的来源来自于神的救赎恩典，敬虔生活是对神救赎恩典的回应（2:11-14）。从提多书主要讨论的伦理教导中，说明了耶稣基督拯救克里特人脱离他们本身败坏的文化和假教义，从中看见救恩与伦理之间密切的关系。

有别于基督徒的伦理观，在当时的处境和社会中，道德教导或伦理教导的教导对象，都是相对有能力阅读，或有能力聘请专人为其阅读的上层社会人士。换言之，伦理教导可谓上层人士的特权。而且，当时社会上的伦理观受“羞耻与尊荣”的文化意识影响，人的社会地位伴随着随之而来的尊荣，而不是以某种信心为基础和准则。对于保罗来说，伦理观不分任何阶层，因为保罗将救恩与伦理观相连，而救恩是没有区别的给所有人的。此举便打破了希腊罗马人定下的社会阶级的界限。¹⁰ 这不仅表示救恩与伦理生活是息息相关的，更因为基督的救恩是给所有人的，因此伦理教导并不属于任何特定群体，而也是属于所有人的。这个观点与非信徒的伦理教导大有不同。

¹⁰ 曾思瀚，《仆人领袖的教导与领导-提多书、提摩太前书析读》，曾景恒译，（香港：基道出版社，2013），139-140。

若进一步地来探讨，保罗指出信徒要持守某种行为与态度的原因，是基于上帝是救主（2:11-14）。‘救主’这名称在当时社会代表着皇帝的称号，源自罗马帝国盛行的救主崇拜，而不是我们惯常的‘赐我进入天国的权利的救主’。保罗使用‘我们的救主’，表示所有相信这福音的人，都是活在这个新的‘救主-统治者’（Savior-Ruler）这个新的制度或群体里。¹¹ 因此所有人都需在基督里获得这新伦理生活的动力，也都承担了活出新伦理生活的责任。

更重要的是，保罗表示上帝的恩典是可教导的（2:12）。‘训练’（παιδεύουσα，paideouusa）的意思包括应用的意义在内。训练此字常用在教育方面¹²，而在其他书信中的意义为，“管教”（林前 11:32）、“惩罚”（林后 6:9）；“学会”（提前 1:20）、“劝导”（提后 2:25）。和修版则译作“训练”，要带出“恩典学校”的学员们在这教导背后是要付出代价。¹³ 此处应作为教导、或教训；所教导我们，即信徒的，便是“除去不敬虔的心……”（2:13）。¹⁴ 因此，这个“教导”的内容肯定涉及基督徒生活方式较严苛的一面，信徒要拒绝不敬虔和世俗的情欲。

小结，保罗主张因着信徒对救赎恩典的回应，这成为信徒伦理生活的动力。信徒因而得到力量和激励，使之能主动拒绝原生社会的错误的核心价值观，并展示属于基督群体的伦理价值观。保罗提出以救主为中心的伦理方案后，

¹¹ 曾思瀚，《仆人领袖的教导与领导-提多书、提摩太前书析读》，曾景恒译，（香港：基道出版社，2013），136。

¹² 张永信，《天道圣经注释-教牧书信》，（香港：天道书楼有限公司，2005），354。

¹³ 同上，140。

¹⁴ 同上，354。

进一步表明信徒要在现今活出克己、正直和敬虔的生活（2:12）。而敬虔代表委身于独一的上帝。¹⁵

（二）源自对主再来的盼望（2:13-14）

敬虔生活的第二个动力来源，源之与对主再来的盼望（2:13）。

在今世过活的信徒，要“等候所盼望的福”（2:13）。“等候”亦可作“期待”。“盼望”此观念常于保罗的著作中出现，强调了因着基督所成就的救恩，在他里面的信徒能与基督同为后嗣，同得天上的基业（弗1:12-14；西1:5、12）。¹⁶ 成为后嗣、承受产业是说明神救恩的另一个技巧，此观念出自亚伯拉罕之约，后来此应许成了神的恩惠和福分的象征。透过这个观念，保罗同时做出救恩的现在和未来所产生的张力，即天父已在宣告里赐下身份（后嗣），然而信徒却尚未全然进入此产业中，带出了一种盼望的意象。

¹⁷ 信徒在今世所付出的努力和牺牲，是绝对不会徒然的，因为此盼望为信徒过敬虔的生活产生了滂湃的动力。¹⁸

紧接着二章13节终末盼望的主题，保罗在二章14节提到救恩和伦理生活的关系。这样的论据次序是非常有意义的，因为表明保罗认为终末的盼望并不是在遥远的未来，而是必须影响信徒当下的伦理生活。保罗认为基督的救赎

¹⁵ 张永信，《天道圣经注释·教牧书信》，141。

¹⁶ 张永信，《天道圣经注释·教牧书信》，（香港：天道书楼有限公司，2005），355-356。

¹⁷ 唐书礼，《麦种圣经注释：提摩太与提多书信（下）》，潘秋松、陈志文、李忠晋、梁永胜译，（美国：麦种传道会，2013），1148。

¹⁸ 张永信，《天道圣经注释·教牧书信》，（香港：天道书楼有限公司，2005），355-356。

使人脱离一切罪恶，并要洁净他们，使他们可以成为上帝的子民，而他们要热心为善（2:14）。¹⁹ “救人脱离罪恶”似乎是指抽离社会某些罪恶文化。“洁净”则是指他们持续的善行和尊贵的工作，而“为善”表示所有的“善工”都由拥有不同恩赐的人而来。保罗所说的救赎与救人脱离社会的败坏有关，透过不息的“善行”来表达“洁净”（2:14）。²⁰ 神拯救的恩典的显现，对信主的人来说有启迪的作用。故保罗称“教训我们除去不敬虔的心。²¹ 而这些善行将使信徒在基督第二次再来时得享福乐（2:13）。

在这里保罗以救赎开始，以伦理结束。保罗将耶稣的第二次再来的终末论（二 13）连于（二 14）节救赎的教义中。²² 而，终末的奖赏成为了信徒在世伦理生活的动力来源。

三、今天信徒错误信仰观点

今日的教会亦出现了克里特教会所发生的错误观念，而提多书能帮助信徒辨别和纠正这一些错误。

第一，即过度强调道德主义。这样的思潮将救恩和善行二分，认为一个人的得救需要信心加上善行两个条件。这走回到过去天主教的错误中，好像福音不过是简单的入门，得胜的成圣生活就全靠个人努力修行。²³ 但蒙恩者的善行是源之救恩的必然性，是从真救恩中流露出来的，是对恩典的回应，而不是是否得救的条件之一。得救的信心

¹⁹ 张永信，《天道圣经注释-教牧书信》，142。

²⁰ 同上，142。

²¹ 同上，354。

²² 同上，142。

²³ 陈彪，〈加尔文论敬虔操练（上篇）：敬虔和“与基督联合”〉，《教会》。

一定会产生好的善行和信徒行善的责任，就如马丁路德曾在《论善功》中提到，他非常渴望教导人有关由信心而出的真正善功。可是当人渴望圣洁时，人会以为真正的善功是宗教活动如祈祷、禁食和施舍。他认为，真正的信心是活生生的、忙碌的、活泼的和大有能力的，可以不断地行善。只有这种信心能建立人与基督救赎的关系，并且释放爱心，以致于能完全和真诚地为别人行善。²⁴ 今天信徒操练生命，不应该是为了积功德、赢取神的回报。操练生命乃是回应神的恩典。²⁵

第二，是反律法主义。这也是将恩典和行为二分的错误。这样的观念否定了律法的意义，认为律法已在恩典时代失去了任何价值。目前福音派基督徒的一个悲哀，从某个角度讲，就在于陷入反律法主义的错误中，即一种潘霍华所批评的“廉价恩典”。对于成为爱天父的儿女，过圣洁生活，背自己的十字架，每日与主同行，与他人在爱中相处，施行教会纪律和作管家的权利和义务等方面，都觉得相当地陌生或没有必要。²⁶ 近年来，反律法主义的思潮愈受欢迎，超级恩典福音便是其中的典型例子。²⁷

第三、今日的教会忽略末世观在信仰生活中的重要作用。基督教是具有末世性的。因着末世论所引发的盼望，使信徒能有澎湃不倦的动力，去过渡敬虔的生活。反观今天

²⁴ 加斯曼、亨克斯，《信义宗信条导论》，樊应儿译。（香港：道声出版社，2009），238-239。

²⁵ 谢慧儿，〈从提多书二章 11 至 14 节看生命的操练〉，《建道通讯》，142 期（2006 年 1 月）：5。

²⁶ 陈彪，〈加尔文论敬虔操练（上篇）：敬虔和“与基督联合”〉，《教会》，二十三期（2010 年 5 月）。<https://www.churchchina.org/archives/100503.html>

²⁷ 九标志事工提供，《平约瑟的超级恩典（书评：作王掌权的命定）》。<https://cn.9marks.org/review/the-hypergrace-of-joseph-prince-a-review-of-destined-to-reign/> (2021 年 11 月 9 日,5pm)

的教会，虽然教导信徒要过敬虔的生活，但却不是从末世观开始。以致信徒的价值观仍然焦距于今生的成败得失；纵使有人苦口婆心相劝，信徒的内心却不为所动，充其量只是稍有愧疚，一旦置身于事务缠身的生活时，又尽然为生活拼搏，把一切的属灵的要求都抛诸脑后。皆因其人生的价值观，并未因基督教的末世观，正确地被建立起来。²⁸

四、今日的应用

（一）信徒要积极回应神的恩典

信主的人，受了神恩典的教导，是不应当忽略敬虔的生活方式。信徒不单只要过敬虔的生活，还要在内心动机上，拒绝属世的情欲。保罗教导敬虔生活应有的态度是自守、公义和敬虔（2:12），这三种都是对己、对别人及对神的态度，都是“在今世”过活的信徒要存着的。²⁹ 保罗强调救恩是以新的生活品质彰显于人群中，这是出于圣灵的洁净作为，使信徒得以按神公义的命令生活（3:5-8）。经由领受圣灵，神向人的恩慈和慈爱被显于人类的生活态度上，此生活态度更是体现了弥赛亚在世所过的生活。³⁰

教会由不同人士组合而成，均持着不同的动机来到教会。各人的需要也有不同。在人生的不同时段，也有迥异的需要。从孩提时代，正确的教导及充分的爱，是建立自我观和人生观不可匮乏的。少年时代的求学、交友、恋爱、侪辈压力等，加上生理上的变化，均需要别人的扶助。更不用说中年人、老年人的需要。因此教会必须在牧养上有

²⁸ 张永信，《天道圣经注释·教牧书信》，361-362。

²⁹ 同上，354-355。

³⁰ 唐书礼，《麦种圣经注释：提摩太与提多书信（下）》，1150-51。

相应的策略，为每一组的信徒设立事工，按需要作出适切的教导，不能墨守成规、一成不变地说教。³¹

（二）信徒要重视永生与主的再来

对于克里特人的负面品格，保罗指出回应他们的方法就是“严厉的责备”（1:12-13）。若要理解这看似严厉的责备，需从希腊道德哲学和文化来理解。在当时只有受教育的人才有机会被责备与被管教。因此保罗的责备说明了一件事情，他希望每个阶层的信徒都重视道德伦理。他将克里特教会所有的社会阶层人士都一视同仁、看为上层社会人士，而这些人全部都要实践福音。保罗相信上层社会的身份不是来自贵族或富裕的家庭，而是来自他们是否重视上帝赐予的永生（1:2）。³² 根据希腊观念，神的恩典的显现在“教导”一种新的生活样式，而根据圣经传统，直到盼望实现之前，在今世所要过的敬虔生活，正是弥赛亚为救赎而献上自己的目的。³³

等候主，意味着要在敬虔中生活。我们是以何种心态来面对目前频频发生的末日征兆，如地震、饥荒、山火、瘟疫等频发的灾难。这些灾难是在告诉我们主再来的脚步近了。真正得救的人不会逃避迎接他的主。面对末世征兆的提醒，我们的心若缺乏因盼望主再来而有的激动，只能表明我们正在沉睡。³⁴

³¹ 张永信，《天道圣经注释·教牧书信》，361-362。

³² 曾思瀚，《仆人领袖的教导与领导·提多书、提摩太前书析读》，107。

³³ 唐书礼，《麦种圣经注释：提摩太与提多书信（下）》，1116。

³⁴ 林刚，〈末世三要〉，《教会》，八十二期（2020年6月）。

<https://www.churchchina.org/archives/20200601.html>

总结

保罗清楚说明神的教会是“真理”的柱石，并教导信徒“敬虔”的真义。他将敬虔与真理连接起来：“敬虔真理的知识”。其实，神选民对真理的知识，是应该要与真敬虔相符的！真敬虔的生命，乃建基於对真理的真知上。³⁵ 提多对教会中各个年龄层的信徒的教导，不是一种脱离基督教信仰的思想和生活的道德要求。基督徒一方面缅怀上帝在基督教救赎事件所显现的恩典，一方面则盼望耶稣基督的再来，上帝荣耀完全的彰显。他们活在现今的世界，却如同那些等候主归来的人。不论是缅怀或是盼望，这都成为了信徒内在的动力，激励基督徒活出圣洁、公义、仁爱的生活。³⁶

³⁵ 微读圣经，《尔道自建-释经灵修》。

<https://wx.wedevote.com/v2/articles/zh-cn/1/1191> (2021年8月10日11:27am)。

³⁶ Holmes Rolston, 《平信徒圣经注释 (23): 帖撒罗尼迦前后书.提摩太前后书.提多书.腓利门书》，凌琪翔、梁重光、李欣仪译，(台南市：人光出版社，2002)，200。

参考书目

九标志事工提供。《平约瑟的超级恩典（书评：作王掌权的命定》。<https://cn.9marks.org/review/the-hypergrace-of-joseph-prince-a-review-of-destined-to-reign/> (2021年11月9日,5pm)

司布尔。《我该如何在世界中生活》。乔兰山以姐译。
Wheaton, Ill. : Tyndale House Publishers , 1991。

加斯曼、亨克斯。《信义宗信条导论》。樊应儿译。香港：道声出版社。2009。

迈克尔.霍顿。〈使人离弃十字架的三种追求〉。文睿译。
《教会》。二十期（2009年11月）。
<https://www.churchchina.org/archives/091104.html?fbclid=IwAR0LKvry23ER2inEdYJxjScwQf8EcHbXh2uU4Xv8SRPEpBebsfiGv2MOwwc>

张永信。《天道圣经注释-教牧书信》。香港：天道书楼有限公司。2005。

陈彪。〈加尔文论敬虔操练（上篇）：敬虔和“与基督联合”〉。《教会》。二十三期（2010年5月）。
<https://www.churchchina.org/archives/100503.html>

林刚。〈末世三要〉。《教会》。八十二期（2020年6月）。
<https://www.churchchina.org/archives/20200601.html>

候嘉文奥斯。《道声新约神学注释 提摩太前后、提多、帖撒罗尼迦后书》。陆秀云译。香港：道声出版社。1989。

唐书礼。《麦种圣经注释：提摩太与提多书信（下）》。潘秋松、陈志文、李忠晋、梁永胜译。美国：麦种传道会，2013。

斯托得。《圣经信息系列-提摩太前书、提多书》。黄元林译。台北：校园书房出版社，2001。

曾思瀚。《仆人领袖的教导与领导-提多书、提摩太前书析读》。曾景恒译。香港：基道出版社。2013。

谢慧儿。〈从提多书二章 11 至 14 节看生命的操练〉。《建道通讯》。142 期（2006 年 1 月）。

雷姆兹.罗斯顿。《平信徒圣经注释(23) 帖撒罗尼迦前后书. 提摩太前后书. 提多书. 腓利门书》。凌琪翔、梁重光、李欣怡译。台南：人光出版社，2002。

微读圣经。《尔道自建-释经灵修》。

<https://wx.wedevote.com/v2/articles/zh-cn/1/1191> (2021 年 8 月 10 日 11:27am)。